

تعیین فی التفریق لایدر صطف الشیر بامیر زاده

SULEYMAN

دوالتیهای احاطت است و صنایع کجای صداقت بینات
گلستان صدای قدسین یاج و لاله زار کستان فردوسین
لای اولمه قوافل عظم و ردیلم علم را نهشندم

محور افنون اگر می بایست اقبال روز افنون
همایون را بدان حسبت بخاک تیره زدا فون

صفایید در ریختن بر ساعی دای
روانی و لیدر آباد و احیا عید کرده

۹۹۱

اتر فواد

۹۹۱

سایح حسن

فاكث حتى اذا ابتاهل قوت استطاعا اهلها فلهذا وجب اليه من طعام وهو طعامهم او استطاعوا ان استطاعا ضد لقوة فلا بد
 ضميرها يعود الى الموصوف وقد رت على انهم والاشياء يجوز ولان الابل لو اكلت كان مدلول الاول معلوم لان
 جميع اهل القوة لعدم خصوصية بعضهم والضعف فلو لم يقض ذلك والاشياء في العادة انما يكون له في العاقل منهم وفيه قد قصد
 لئلا يقع استطاعها جميع اهل القوة عرقا او منسج على الوجه الاول بل مع قوت عود العجز المصنوب لانه بعد ان اهل القوة
 دون المطلق فلهذا لا اعتبار المصنوب
 فكل السبب لا يجوز ان يكون استطاعا هو اب اذا لا فائدة لاحتمال طعم الاجزاء عن
 عند انبائها ويجل مقامه من واحدة في تحريكها لذلك لانه في سائر الصفات
 الحكم الاتي الاتي بعد
 وغيرهم لا سلامون في مقتضى الطبيعة البسيطة كالجموع والبيع والنوم
 والسر والفرج والترح فلا يابى استطاعها اهل القوة وهو
 وقد يفر او يتعب او يجمع وتبقى آفة وبهوانه على قدره فيكون
 استطاعه للقوة بل مع ان تعتبر الصفات الموصوف محتملا
 على الالباء اي صدرت لم تقدم لقوة موجودة او لا لصفة
 قبل ذلك التاريخ وبه لا يجوز كما تقول جاء زيد الواكب الى بيتها
 فان ضمة الواكب معدة على الجنى

من سلك في سبيلها
 ما ركبها كذا الحمار مني
 من عاق صبي يبيعها
 ما ركبها كذا الحمار مني

كلام دقيق لا يدرك الا في قول هذه الضميمة
 اي يدين مقصدا لبيع في فضاء البراءة ليس

هر كم يكي اي بر دكي وقت اون التي كره سلاه كقولاً من
 تر بر حيمه دلبسه اول اي يجنده بلا لردة امين اولوس
 ومراد في حاصل اوله

اكر بر كسناك بر طمري كسلسه ويا حودير سندن قاة دكسه بر مقدار
 نريتون يار غين حكم دوكوب اده سدوكي ترله قار شدر و ب اول
 بار نك اوز رينه اور سله بعون الله قاني دكوره اكر شاه طمري
 اولوسه

دعاء مبارك
 اعدكما بكلم الله النامة من كل شيطان
 وهامسة ومن كل عين لامة

تعلیفه السید فقیر العالی کماله
 السید طاهر بن حسین الشیرازی
 ضاعف الساجده وزاده
 وزمان ام

رساله متعلقه بقوله ما كان علي من عرج الا فوالله
 للسيد مصطفى الشيرازي

[Handwritten signature]



۷۴

Amca Zade	
Hüseyin Pasa	
Eski Kayıno	74

إنَّ أطيبَ طيبٍ يتعطر منه نظامُ الكلام • وأبهى دررٍ تزيينها
جديد المرام • وأسنَى منظرٍ يقربه عيون الأنام • وأكملَ من ينهج
به قلوب الأنام • حَمْدٌ من أبدع العالم على احسن النظم • و
دعاهم بإرسال الرسل إلى منهج السلام • وانزل كتاباً مبيناً للحلال
والحرام • ومنعاً عن الخلق ظلام الكفر والظلام • جامعاً لغرائب
أسرار الملك والملكوت • وحاوياً على عجائب أنوار عالم الانس
والجروت • بحرَ ازخار امتلاطم الأمواج • وعيلاً خضماً مترجماً
الأفواج • لا ينتهى نفايس موايد ولا تقنى • ولا يحذل طائفة
فوايده ولا تخصى • وأرسل رسوماً هادياً • وإلى الحق داعياً •
وطالباً للخير وراعياً • وللکفر معادياً • من أفضل البطون
وأشرف القبائل • ومعدن الحكمة ومنبع الفضائل • بين الحجّة
وأوضح المحجة وبين لنا منهاجاً • ورأيت الناس يريدون في
دين الله أفواجاً • ناطق بشرع الله ومحض الخير والصواب خطيب
منبر الرسالة وإمام النبوة في المحراب • صلوات الله عليه وسلامه
وفاض عليه بركاته وأكرامه • صلوة تدوم ودوام دورة الفلك

بالنجوى • وسلاماً يتجاوز عن كل حد معلوم • وعلى آله مصابيح
الفوز والنجاح • ومشارك الهداية والخير والصلاح • وأصحابه
معالم الدين والتقوى • ومنار الرشاد والهدى • ثم من تبعهم
باحسان إلى يوم الدين • رضوان الله تعالى عليهم أجمعين • **وبعد**
فلما جرت العادة القديمة السلطانية • والسنة السنّية
العثمانية • بعقد مجلس العلماء • وإنشاء محفل للفضلاء •
في كرامتِ الولائم • والبشائر العظيمة • عن حضرت سيّدنا
ومولانا السلطان • خليفة الرحمن • رافع الوية الشّرع
المبين • والمتكفل برعاية علماء الدين • حامى حوزة الاسلام
مشيد بنيان الشّرع وحافظه عن الانددام • ناصر الملة الخفيفة
التمجّة البيضاء • وسالك مسالك الملة المصطفوية السّما
ظلّ الله تعالى في الأرض • بحجة السنّة والفضل • الملك العادل
والسلطان الفاضل • الفاضل بين الحق والباطل • كهف
المظلومين • وملاذ المهوفين • مولى ملوك العرب والعجم
سلطان سلاطين الترك والهند والديلم • المنتشر ضوء

عَدْلُهُ فِي الْأَفَاقِ • الْمُسْتَقَرُّ عَلَى سِرِّيَابِهِ بِالْإِسْتِحْقَاقِ خَادِمُ
الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ • مَلِكُ الْبَرِّينِ وَالْبَحْرَيْنِ • كَاسِرُ رَايَاتِ
الْكَاسِرَةِ وَجِيوشِهِمْ • وَمَذْلِلُ صُنَادِيدِهِمْ وَجَبُوشِهِمْ • الْمَلِكُ
الْمُرَاطِبُ الْمُجَاهِدُ • وَخَيْرُ رَاكِعٍ فِي عَصْرِهِ وَسَاجِدُ الْإِلهِ
السُّلْطَانُ بْنُ السُّلْطَانِ بْنِ السُّلْطَانِ • مُرَادْخَانُ بْنُ سَلِيمِ خَانِ
بَنِي سَلِيمَانَ خَانِ • بَنِي سَلِيمِ خَانِ • لَا زَالَتْ أَطْنَابُ دَوْلَتِهِ مُشْدُودَةٌ
بِأَوْتَادِ الْخُلُودِ • وَقِبَابُ رَفْعَتِهِ مُشِيدَةٌ بِبُنْيَانِ الشُّفَى وَالسَّعْدِ
آمِينَ • أَنْ يَجِيئَ شَعَائِرُ السَّنَةِ • وَالطَّرِيقَةُ الْمَرْضِيَّةُ السَّيْنَةُ
لِلدِّيْقَةِ بِرَجْلِهِ السَّلِيلِ الرَّشِيدِ • وَبِدَرْفَلِكِ فَوَادِهِ
السَّعِيدِ • ثَمَّتْ حَدَائِقُ السُّلْطَانَةِ الْعَظْمَى • وَفُتِحَ عَيْنُ
الْخِلَافَةِ الْكُبْرَى • الْإِلهُ وَالسُّلْطَانُ مُحَمَّدُ خَانُ عَمِّهِ اللَّهُ
تَعَالَى فَظَلَّ وَالِدُ السُّلْطَانِ • وَحَفَظَهُ عَنْ مَكَارِهِ الْخُدَنَانِ •
وَنَوَائِبِ الزَّمَانِ • فَاصْرَحَ عَاثِرُ الْعُلَمَاءِ • وَجَاعَةُ الْبَنَلَا • أَنْ يَتَشَفَّرَا
بِحُضُورِ مَجْلِسِهِ السَّائِي • وَمَشَاهِدَةِ جَمَالِهِ النَّامِي • وَيُؤَدُّوا
دَعَاهُمْ وَجَاهًا • وَيَهْوَتْكَ الْوَلِيْمَةُ شَفَاهَا • فَطَفِقَ يَتَوَجَّهَ

خَوَابِهِ

خَوَابِهِ الْمُنْبَعِ زَمْرَةُ الْعُلَمَاءِ أَفْوَاجًا • وَيَتَلَطَّوْنَ بِرِيَّاحِ الشُّوقِ
إِلَيْهِ أَمْوَاجًا • فَكُنْتُ فِي مَرْقَمِهِمْ • وَمَعْدُودًا مِنْ جَمْلَتِهِمْ •
فَلَبَّيْتُ بِأَطْلُقِ لِسَانِ • وَارْقُ جَنَانِ • وَشَعَرْتُ بِالذِّلِّ إِلَى سَعَةِ
الْخِدْمَةِ فِي كَعْبَةِ عَتَبَتِهِ • وَالْإِسْتِعَادَ بِتَقْيِيلِ جَمِيلِ سُدَّتِهِ •
وَكَانَ سَخٌّ لِلْخَوَاطِرِ الْخَاقَانِيَّةِ • وَظَهَرَ لِلْأَرْءَاءِ الْمُنِيفَةِ السُّلْطَانِيَّةِ
أَنْ يَنْظُرُوا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فُضِّلَ اللَّهُ
لَهُ • وَيَجْتَوَاعُ عَنْ غَرَائِبِ نَكْتِهِ • وَيَتَأَمَّلُوا مَا فِيهِ مِنْ بَدَائِعِ حِكْمَتِهِ •
فَشَرَعْتُ فِي ذَلِكَ بِالْجِدِّ وَالْإِقْدَامِ • وَخُلُوصِ الطَّوْبَةِ وَالْإِهْتِمَامِ •
مَتَوَكِّلًا عَلَى اللَّهِ وَمُسْتَعْدًّا مِنْ جَنَابِهِ • وَمُسْتَمْتَحًا لَطَافِ الْهُدَايَةِ
مِنْ بَابِهِ • قَاصِدًا لِأَخْزَارِ السَّبْقِ فِي مِيدَانِ الْإِمْتِحَانِ •
بِفَرْسَانِ الرَّهَانِ • وَمَا تَوَفَّقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ
أُنِيبُ • وَاعْلَمْ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ
مَا يَشِينُ بَعْضُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْلًا بَلْ فِيهَا مُمَايِزِيْنُهُ
لِأَنَّ صُورَةَ الْمَعَاتِبَةِ أَنْهَا لِي لِرُكَّةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَشْتَرِيهِ
قَلْبُهُ وَيَرْضِيهِ رُوحُهُ اسْتِحْيَاءً مِنَ النَّاسِ وَهُوَ مُبَاحٌ مِنْ جَمِيعِ

وَبَدَلْتُ عَلَى كَتِفِي أَنْ تَكُنْ لِي بِأَمْرٍ بِالْبَدْوَةِ
وَالْإِسْفَهَارِ وَأَنْ تَعْلَمَ أَنَّ
وَعَقِبَ ذَلِكَ الْعَدْلُ الْخَفِيفُ
بِإِلْعَاقِ الْوَلَدِ الْخَفِيفِ
فِي الْمَرْقَمِ وَتَرْتِيقِ
أَمْرِي فِي نَفْسِي حِينَ تَرْتِيقُ
بِقَوْلِهِ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ

جہاتہ ولم یکن فیہ وجہ من وجع القبح ولا مفسد ولا مضر
 لأحد بل کان مستصباحاً صالحاً وواجبات یعظم اثرها فی الدین
 وهو فی نفسه من سنن الانبیاء الماضین وهذا كما اذا دخل
 صديقك جناتك فی غیبتك ولم یقطع شیئاً من ثمارها رعاية
 لجانبك فعرفت ذلك وجئت الیه فقلت اخطأت فی فعلك هذا
 فلما قطعت ثمارها وجئت فواکها ولم یأخذ حظک منها حفظاً
 لغیبتی فمثل هذا غاية فی التعظیم ونهاية فی الترفیق فهذا تلطیف
 فی صورة المعاقبة ومفرق بین هذا وبين ما عاتب الله تعالى
 سیدنا داود وسیدنا سلیمان فی فعلهما واقدامهما علی
 نکاح امرأة أوریا ونکاح ابنة صاحب الجزیرة وقال بعض اجله
 ارباب التفسیر والتأویل وتخفی فی نفسك ما الله مبدیه
 اوحی الله تعالى الیه ان هنک زوجتک فلا بد ان یدعی الله
 ما اوحی الی رسوله صلی الله علیه وسلم فاخفاه البی صلی الله
 علیه وسلم الی ان ینزل الله تعالى هو المبدی له شفقة من النبی
 صلی الله علیه وسلم علی قلوب المؤمنین لئلا یقع فیها شیء من سوء

سیدنا داود وسیدنا سلیمان
 فی فعلهما واقدامهما علی
 نکاح امرأة أوریا ونکاح ابنة صاحب الجزیرة

المن فیقع الاثر العظیم فخاطب الله تعالى رسوله صلی الله علیه
 وسلم بذلك وجعل قرآناً ولم ینبذ الله قولاً علی لسان رسوله صلی
 الله علیه وسلم بل ابداه سبحانه فعلاً ثم نسب الفعل الی نفسه سبحانه
 بقوله زوجناکها وليس الکلام ما هنا وهو قوله وتخفی الایة
 بصورة الذم والتقريع بل بصورة المدح والتعریف بما کان من
 الله تعالى الی رسوله صلی الله علیه وسلم من الوحي ومن رسوله
 الی الناس من الکتمان لیکون التقدم بالوحي طینة لقلب
 الرسول صلی الله علیه وسلم والکتمان من الرسول نفعا للمؤمنین
 وتخشی الناس ای قدحهم فیک اذا بدا منک ضد ما هم علیه
 وهو استحلال ما حرم من أزواج ادعیائهم علی انفسهم ثم انه
 تعالى لما قدم قوله وتخشی الناس والله احق ان تخشاه وازال عنه
 الحرج فيما فرض كما ازاله عن قبله من الرسل فيما فرض مدح الجميع
 لیزیل ما قد یقع من الاشتباه عن الکلام الاول بالکلام الآخر
 فقال الذین یبلغون رسالات الله ویخشونه ولا یخشون احداً الا
 الله ای فی البلاغ وفيما امروا به من الاقوال والافعال ومن افصح

ظنهم
 قد ختموا
 فیهم

البلاغ الفعل **قوله تعالى** امسك عليك زوجك فان قلت كيف
 ساغ له طلاقها بعد ان نهاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامر بالمض
 على النكاح قلت اما لانه عرف ان الامر على خلاف ظاهر بناء على ان زني
 اخبرت بالتسبيحة ففطن زيد واما لانه حل الامر على الشفقة
 دون الوجوب **في الكشف** وقالت ما انا بصانعة شيئا حتى اوامر
 ربي فان قلت هلا قالت رضيت بذلك وما كان يتوهم انه صلى الله
 عليه وسلم فعل ذلك من غير امر من الله تعالى قلت ليس ذلك منها
 عصيانا لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكان قول زيد فرحت
 بل كانت رجت من الله تعالى ان ينزل في شأنها آية تفتخر بها
 على نساء الدنيا وتقطع بها السنة الذين لا يعلمون فاحيب الله
 تعالى رجاءها **قال تعالى** وتخشي الناس المراد من الناس المنافقون
 والخشية منهم في بادئ بان يقولوا انه تزوج حيلة ابنه وديه
 وليس المراد الخشية من زيد كما يشعر به كلام الغزالي في تفسيره
 لان زيدا كان اطوع اليه صلى الله عليه وسلم من ابيه وانه وهو حب
 النبي صلى الله عليه وسلم ومن انعم عليه بالعتق والتقريب واماري

في تفسيره ان النبي صلى الله عليه وسلم امره بالطلاق

وقد روي في تفسيره

كيف طلق زينب على ظن ان قلبه صلى الله عليه وسلم مال اليه وبعثه
 صلى الله عليه وسلم الى خطبتها **وفي تفسير الوجيز** وبعض حواش
 تفسير البيضاوي اي تكن قاله الناس ولا يخفى ما فيه من السماجة
 للزوم ان يقول بعد والله احق ان تكن مقالته وهو كفر والا
 تخاف الناس اي تعيرهم او تسخيمهم اي تستحي منهم **قوله لامة**
 البيضاوي كراهة صحبتها اي اجلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومحبة وانقياد الامر وقصد الرضا وذلك بظن انه صلى الله عليه
 وسلم مال اليها قلبه فان عامة الصحابة كانوا يؤثرونه صلى الله عليه
 وسلم على انفسهم وقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن
 احدكم حتى يكون احب اليه من نفسه **قال تعالى** والله احق ان تخشاه
 اي خشية الله وحدها اريد حقاً من الخشية المزوجة مع خشية
 الناس لان خشية الله وحدها اريد حقاً من خشية الناس وحدها
 لا استلزام ذلك انه صلى الله عليه وسلم خاف من الناس وحده ولم يخف
 من الله وهو باطل ومن هذا عرفت ان التفسير بقوله صلى الله عليه وسلم والله احق
 ان تخشاه في حال ليس بسديد وكذلك قول من قال ان كان فيه ما يخشى لانه

نحو زاده

الا وفي عدم الاطلاق على التفسير ما ذكر
 كما فها في الكشف

كما ان اراده
 بيضاوي

لان نوع انه صلى الله عليه وسلم ما يخشى الله في خلقه
 من الناس

كلام خال عن الافادة **قال القاضي** في تفسيره وتبعه العلامة ابن كمال
 باشا رحمه الله في تفسيره وليس العتاب في الاخفاء وحده فانه حسن بل
 في الاخفاء مخافة قالة الناس فيه وقد يقال العتاب في الاخفاء وحده
 ولا نسلم الحسن فيه بل هو وحده من غير ملاحظة قالة الناس مما
 يعاقب عليه لانه صلى الله عليه وسلم لا يكون دائما الا فيما يرزى
 الرب تعالى ونطق بذلك في وفات ابنه ابراهيم وقال ولا نقول
 الاما يرضى الرب وقد علم باعلام الله تعالى انه تعالى يبدى هذا الامر
 فكان ينبغي له صلى الله عليه وسلم ان يكون في جانب الابدان والاختفاء
 لان الاخفاء ضار للابدان في الكشف ولم يك قد سبق في ذلك
 قد يقال ليس معنى سينكها مجرد اخبار عن الغيب بل هو في معنى الامر
 اي انكها اذا جاء ابانه وقد كان ابانه ويدل عليه المعاتبة في قوله امسك
 عليك زوجك ولو كان الماد مجرد اخبار عما يقع لكونه مقدرا في
 الازل لما عوتب عليه بانك خالفت القدر ولا يحصى عن القدر و
 يؤيد ما وقع في غالب الروايات فتزوجها بصورة الامر **قال في شرح**
 المواقف للفاضل الشريف وكان الله قد اوحى اليه ان يزيد اسطقس زينب

هذه

خاف انه اذا اطلقها

فتزوجها فلما حضر يزيد ليطلقها لزمه التزوج بها ويصير سببا لقالة
 الناس وطعنهم فقال امسك عليك زوجك وسيجي ايضا ان شاء الله
 من كلام الشافعي ما يدل على ما ذكرنا **قوله تعالى** كذا يكون على المؤمنين
 حرج فان قلت ان مذهب الاشاعرة ان افعال الله تعالى ليست معللة
 بالاغراض فكيف تكون تزويجه محمد صلى الله عليه وسلم علة لنفي الحرج عن
 على المؤمنين مع ان كى عريق في ان يكون للعرض قلت الظاهر من الادلة
 تعليل بعضها لافعال بالحكم والمصالح التي غايات ومنافع لافعاله تعالى لا بوا
 على اقدمه ولا علل مقتضية لفاعليته لان ذلك محال في حقه تعالى لما فيه
 من استكماله بغيره فالتعليل لفظي لا حقيقي لاستغنايه تعالى عن المنافع
 فيما يرجع الى نفسه والى غيره لقدرته الى ايصال المنفعة الى الغير
 من غير واسطة العمل **قال تعالى** ما كان على النبي فان قلت لم ذكر نبينا
 صلى الله عليه وسلم في هذا المحل بلفظ النبي وعدل عنه الى اسمه في قوله
 ما كان محمدا با احد من رجالكم قلت لانه تعالى لما نفع عنه الحرج في الاول
 اشير الى عليته الصيغة ولو قال ما كان على محمد من حرج لا حرج في دفع
 ما يقال ولم ذلك الى ان يقال لانه بنى واما في قوله الاتي فالصريح بالاسم

فان قلت اخذ لا ينبغي عن القدر وقد علم
 ان الله تعالى اراد ونطق بلفظها فكيف
 منع عن الخلق وقد كان ابانه قد علم انه ابانه
 قلت اعلم ان الله تعالى لما نطق بلفظها
 لا كان يريد ان يظهر من ابانه
 دون ان يظهر من طرفة لما نطق بلفظها
 من وجهه قال في تفسيره في قوله تعالى
 وقد كان ابانه فذكر عن علي بن ابي طالب

فيمن النطق ما لم يكن في الصيغة
 باسم

فتزوجها

يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ لَوْجِيْنٍ دَفَعَ التَّحْزِينَ لِأَنَّ النَّبِيَّ يُطْلَقُ عَلَى كُلِّ مَنْ بَاهُ اللَّهِ
تَعَالَى وَأَنْ كَانَ عَصْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ مَعِيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّائِي
أَنَّ الْعَجَبَ كَانُوا يَقُولُونَ زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ لَا زَيْدُ بْنُ النَّبِيِّ فَحَسُنَ أَنْ يَرَدَّ
عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُ لَيْسَ زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ **قوله تعالى** مَنْ حَرَجَ الظَّاهِرَ مِنْ الْمُبْتَغِضِ
وَالْمُنْفَى بَعْضَ الْحَرْجِ فَكَيْفَ عَنِ الْكُلِّ وَتَحْزِينَ أَنْ يَكُونَ بَيَانِيَّةً بِتَقْدِيرِ مَا
كَانَ شَيْءٌ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرْجٍ أَوْ هِيَ زَائِدَةٌ لِتَأْكِيدِ النَّفْيِ أَيْ حَرْجٍ قَطْ
وَأَمَّا قَدَّمَ عَلَيْهِ عَلَى النَّبِيِّ لِأَنَّ الْمُقْبِلَ بَيَانٌ دَفَعَ الْحَرْجَ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَحْجَرٍ دِيَانٍ دَفَعَ الْحَرْجَ فَانْ قُلْتَ قَدْ عَلِمْنَا فِي تَرْوِيحِهِ
تَعَالَى أَمْرًا دَعِيَّةً دَفَعَ الْحَرْجَ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ فَبِالْأَوَّلِ أَنْ يَعْلَمَ دَفَعَ الْحَرْجَ
عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَوْجَهَ التَّصْرِيحَ بِهِ قُلْتَ لِتَقْرِيرِ السَّابِقِ
بِالْوَجْهِ الْعَامِ إِيقَاعًا لِلْكَلَامِ مَوْجِعَ التَّعْلِيلِ أَيْ أَجْنَالِكَ ذَلِكَ لِأَنَّكَ
مَدْفُوعَ الْحَرْجِ فِي هَذَا الْأَمْرِ وَغَيْرِ مِنَ الْمُبَاهَاتِ وَهَذَا أَوَّلُ تَحْقِيقِ
وَمَا بَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ الْأَمْرَ الَّذِي أَرَادَهُ كَتَرْوِيحٍ زَيْنَبُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَائِنْ لَا مَحَالَةَ بَيْنَ أَنْ لَحَرْجٍ عَلَيْهِ فِي هَذَا النِّكَاحِ
فَقَالَ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرْجٍ أَيْ أَمْرٍ وَضِيْقٍ لِأَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ تَعْلُوقِ الْأَمْرِ

هذا هو الجواب على ما ذكره من أن زيدا بن محمد لا يزيد بن النبي
فإنه لا يجوز أن يكون زيدا بن محمد لا يزيد بن النبي
فإنه لا يجوز أن يكون زيدا بن محمد لا يزيد بن النبي

كلية البيضاء
شيخ زاده

بالشيء

بِالشَّيْءِ أَنْ يَكُونَ مِنْهُ الْحَرْجُ عَنْهُ كَفَسَقَ زَيْدٌ فَأَنَّهُ تَعَالَى يَعْلَمُهُ قَطْعًا
وَلَوْ لَا أَرَادَتْهُ لَمَا وَقَعَ مَعَ أَنَّهُ مَتَحَجٌّ فِيهِ اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَدْعِيَ الْخُصُوصِيَّةَ
فِيمَا خُنِيَ فِيهِ قَوْلُهُ تَعَالَى فِيمَا فُضِرَ اللَّهُ لَهُ أَيْ فُضِرَ اللَّهُ لَهُ حَذْفُ الضَّامِ
لِلشَّايِعِ فِي الْكَشَافِ قَسَمَ لَهُ وَأَوْجَبَ قَدْ يُقَالُ كَيْفَ يَتَصَوَّرُ الْأَمْرَ فِيمَا
أَوْجَبَ اللَّهُ عَلَى أَحَدٍ حَتَّى يَنْفَى لِأَنَّهُ مَطْلُوبُ الْفَعْلِ قَطْعًا وَقَوْلُهُ فُضِرَ
لِفُلَانٍ الظَّاهِرُ أَنَّهُ مَصْرُوفٌ إِلَى مَعْنَى أَوْجَبَ وَالْأَوَّلُ الْقَسَمُ يَقْتَضِي التَّعَدُّ
فِي الْأَجْزَاءِ اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يُفْسَرَ بِقَدْرٍ وَقَوْلُهُ وَمِنْهُ فُضِرَ الْعُسْكَرُ
لِزَيْنَبَ قَاتِلِهِمْ فِيهِ مَجَالٌ لِلتَّقْرِيعِ عَلَى كَلَامِ الْقَوْلِ أَيْ مُوَاجِبِهِمْ وَ
قَسَمِهِمْ لَكِنْ فَرَقَ فِي الْقَامُوسِ بَيْنَ الرِّزْقِ بِالْكَسْرِ وَالرِّزْقِ
بِالْفَتْحِ بَانَ الْأَوَّلُ اسْمٌ لِمَا يُعْطَى وَالثَّانِي مَصْدَرٌ حَقِيقِيٌّ وَتَدْخُلُ عَلَيْهَا
الْمَالِيَّةُ وَلَمْ يَفْرَقِ الْمَصْنُوعَيْنِ فِي الْأَسَاسِ فَكَأَنَّ ذَلِكَ بِنَاءً عَلَى الْعَرَفِ
الشَّايِعِ بَيْنَ النَّاسِ **قال صاحب الكشاف** لَهَا كَانَتْ تَدْفَعُ فِي السَّنَةِ
مَرَّةً وَاحِدَةً وَيَجُوزُ أَنْ يَتَحَقَّقَ ذَلِكَ فِي دَفْعِ الْمَوَاجِبِ فِي كُلِّ شَهْرٍ أَوْ ثَلَاثَةِ
أَشْهُرٍ كَمَا هُوَ الْمَعْتَادُ فِي زَمَانِنَا لِأَنَّهُمْ لَمْ يَقْبِضُوا وَاطْنِفَةُ كُلِّ يَوْمٍ
بَلْ يَتَسَلَّمُونَ وَظَايِفَ الْأَيَّامِ الْمَجْمُوعَةِ مَرَّةً فِي آخِرِ الشَّهْرِ أَوْ أَكْثَرَ حَسْبِ

شيخ زاده

اطلاق الرزقة عليها قوله تعالى وكان امر الله قدرا مقدورا قال
 الامام في الدين الرازي اي كل شئ بقضاء وقدر ولو فسر الكلام
 بقوله حكما مبتوتا كان اوله لانه في صدق الفرق بين القضاء والقدر
 حيث قال وذلك ان ما كان في الاصل وكان خيرا للعباد فهو قضاء
 وما كان حكما تبعا وضررا في العالم فهو قدر وتبعه العلامة البيضاء
 في ذلك مع انه ذهب ايضا الى الفرق بينهما في شرح المصابيح وقال
 القضاء هو وجود جميع الموجبات في اللوح المحفوظ بما لا والقدر
 هو قضاء الله السابق بايجادها في المواد الخارجية واحدا بعد واحد
 وقيل القضاء هو الارادة الازلية والعناية الالهية المقتضية
 لنظام الموجودات على ترتيب والقدر يتعلق تلك الارادة بالاشياء
 في اوقاتها الخاصة بالموجودات في الكشف سنة الله اسم موضع
 فيه لان الاسم الموضوع موضع المصدر سنة فقط بغير اضافة الى
 الجلالة قال القرطبي في تفسيره وقال ابن عطية في تفسيره نصب
 بالانغراي فعليه سنة الله ورده ابو حيان بان عامل الانغراي يحذف
 انتهى هذا المصاحف به اهل النحى قال ابن هشام في شرح الالفية

في النسخة
 في النسخة
 في النسخة

ولا يلزم

ولا يلزم حذف عامله الا في عطف وتكرار نحو المروءة والنجدة اي
 الزم وقوله اخاك اخاك ويقال الصلوة جامعة فينصب الصلوة
 بتقدير احضروا جامعة على الحال ولو صرح بالعامل لجاز انتهى قال
 في معالم التزويد وقيل نصب على الانغراي الزموا سنة الله وفيه
 بحث من وجوه الاول ان الكلام على الغيبة على ما يدل عليها
 السياق والاتفات خلاف الظاهر والثاني ان اللزوم ان يقدر المفعول
 دون الجمع لان الماد تنبيه النبي على امر محمود ليفعله دون التنبيه للعامة
 لكونه خارجا عن مساق الصدود الذي نحن فيه على ان الانغراي لا يناسب
 هنا لانه لا يخفى اما ان يراد بالسنة التي تجب سلوكها سنة النكاح و
 قد حصل ذلك وهو نكاح زينب دون مطلق النكاح لانه صلى الله
 عليه وسلم منع عن النكاح بعد نكاح زينب بقوله تعالى ولا يحل لك
 النساء من بعد وما ان يراد مطلق السنة فيماعد النكاح فلا تقرب لان
 الصدود في النكاح **قالوا على** سنة الله فان قيل ما سبب اطلاق الجلالة
 في هذا المحل مع انه لو قيل سنته مع ارجاع الضمير الى الله لكفى للاشياء
 يتغير حكم من الفرض والسنة لاخر لان هذا الامر لنبيته صلى الله عليه وسلم

لان الانغراي جعل على كل واحد من
 دون الصدود عند الغيبة وان الصدود
 في كبرية مع الدين فيم قد غلب على ما
 الامر

والثالث ان ما ذكره ليس باب انغرا
 لان ما ذكره ليس هو المخصوص
 بالانغرا فلذلك ذكره ارجح
 وجه مستقلا مع ما لا يخفى
 م

وان كان انغرا
 مراد به
 حاصل المعنى اي
 على ذلك دون

وما نحن ذكر السنة عند ذكر الفرض
 وهو من صفة الطائفة عند اهل البيت

بمنزلة الواجب المتختم حتى ليس هو على تركه وذلك لتعظيم نبينا صلى الله عليه وسلم وتوقيره واخذًا بما مع قلبه واما سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام فهو بمنزلة المستحب المباح ولا ينبغي هذه الاباحة العنان على الفعل كما في قصة سيدنا داود وسيدنا سليمان عليهم السلام ويد على الاول لفظ الفرض وعلى الثاني لفظ السنة فمن لم يتفطن لهذا السر الا ينقصر الفرض بالمباح والتوجيه بان الاضافة الى الجلالة للانتعاز بالتعظيم كبيت الله ضعيف لا يصار اليه بعدما استنوت بما ذكرنا لانه يستغنى عن المصباح عند الصباح اي سن رسول الله في التوسعة عليه في النكاح سنة الانبياء الماضية قد يناقش على عمومها لان سيدنا داود وسيدنا سليمان اكثر من النكاح حيث ساعد قواهم ونبينا صلى الله عليه وسلم منع من النكاح بعد تسعة فقال تعالى لا يحل لك النساء من بعد مع انه صلى الله عليه وسلم كان يطوف احيانا على جميع نسائه وسراريه وكانت عايشة تقول انا كنا نجد من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوقا اربعين رجلا فان قلت المراد التشبيه في اصل التوسعة مع قطع النظر عن خصوصية التوسعة

منه من غير ان يكون له نسائه وسراريه

في تفسيره

قلت

قلت فهو صلى الله عليه وسلم في التوسعة من واحدة التوسعة كوتسعة من واحدة الى اربعة ولوقال ابيع له صلى الله عليه وسلم زينب بعد علة زوجات وسراري ووسع له فيها لان التوسعة في الانبياء سنة قديمة لكانوا في **قال البيضاوي** وهو في الحرج عنهم فيما اباحهم اهل المصداق المهابر والستاري وقصة داود وسليمان عليهما السلام لان صدور الكلام في نفي الحرج عنه صلى الله عليه وسلم مطلقا فينبغي ان يكون المشبه به كذلك اي كما في الحرج عن الانبياء الماضين فيكون وجه قوله تعالى ما كان على النبي من حرج ما ذكرناه قال العلامة عمر النسي سنة الانبياء الماضين في زوال الحرج عنهم وعن اممهم فيما اباحهم وانه لا ينبغي لهم ان يستحيوا من الناس فيما اباح الله لهم من الملاذ انتهى وقيد الرازي والقرطبي في الحرج بتوسعة النكاح في الوجهين بناء على ان الكلام حقيقة فيها وهي الماد بالبيان سواء ذكرت بخصوصها او ذكرت مطلقا فيكون وجه ذكر قوله تعالى ما كان على النبي الخ دفع توهم ان النبوة مظنة الاقتصاد والزهد وخصوص القوي ولو فيما احله الله تعالى فالآية في معنى قوله تعالى قل من حرم

سنة نبينا
سنة نبينا
سنة نبينا

بمعنى تقدير اول الكلام بالاولى انما الكلام في دفع التعبد اي احكامه كذا في كتابه في دفع الحرج في هذا الكلام من البهات وقبحه من

والتبرير في جرحه في سنة ١٢٠٤ هـ
في سنة ١٢٠٤ هـ في جرحه في سنة ١٢٠٤ هـ

زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات هذا بيان الاباحة والفتوى
وصاحب الكشاف مزج بين القولين فغطف قوله ووسع عليهم على
قوله وهو ان لا يحجج عليهم وبينه به **في معلم التنزيل** قال الكلبي و
مقاتل اراد داود حين جمع بينه وبين المرأة التي هوى بها فذلك
جمع بين محمد عليه الصلوة والسلام وبين زينب انتهى وهذا
كما ترى ضعيف لانه لو كان المراد قصة داود لقال سنة الله في الماضي
من الانبياء ولم يقل بالذين ولانه يقتضي ح ترب العتاب واللوم
كما ترب على داود وقد مدح به نبيا صلى الله عليه وسلم كما ترى ولا
يليق لمسلم ان يتفوق بمثل هذه الكلمات الخارجة عن طريق الصواب
ومن هذا يمكن ان تعرف **ج** سكوت كمال المفسرين ومهرتهم كالعامة
البيضاوي عن قصة داود وسليمان لان داود عوتب على قصة
اوريا وسليمان عوتب على بنت صاحب الجزين **في الصحاح** حتى نزع عنه
ملكه بسببها ولم يقع لنبي صلى الله عليه وسلم شيء من اللوم على
زينب بل ليم على قصد ترك الاختفاين هذا من ذاك تأمل والامام
الرازي وان اصاب في اول كلامه حيث سكت عن التعرض بذلك القصص

لكنه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لكنه اخطأ في آخر كلامه حيث تعرض الى قصة داود ما بلغ
تصریح **قال في الكشف** ترابا وجندا لا لابد من ان يكون الاسم
الذي يوضع موضع المصدر مما يدل على الحدث حتى يصح ان يقوم مقام
المصدر الدال على الحدث الجاري على الفعل ليستقيم ان يكون
مؤكد الفعل المحذوف فلذلك لم يفرق بعض العلماء كالقنطري
وغیر بين المصدر والقايم مقامه في تأكيد فعله وعلى هذا المنوال
نسبح القاضي كلامه في تفسير قوله سنة الله في الدين خلقا في آخر
السورة مع ان محله هذه الآية وعلم من هذا انه لا يصح ان يكون ذلك
الاسم جامدا كترابا وجندا لا ودارا وارضاً ويدل عليه مناهم بقوله
تعالى سراجا جميلا اي تسريحا وقوله تعالى انبئه الله نبأنا حسنا
اي انبانا وقوله سلمت سلما وقلت كلاما وفي الحديث كل رفاعة رفعت
عليها من البلاغ اي ما بلغ من القرآن والسنة فواسم من البلاغ
والتبليغ وهما الايصال اقيم الاسم مقام المصدر كذا في القاموس
والتوجيه بان ترابا وجندا لاهما ليسا على حقيقة معناه بل هما مجازا
عن الهواز والخبثيه وهما مصدران لا يفيد لكان الوضع **قال تعالى**

فائدة لا وضع الحجاز كما علم في هذه

قال في المنهاج المصنف المجلد ١٠٠ ما يدر على التوابع نحو ما عدا ان
والنوعين هما به معنى يشعب انفسا كمن انفسنا
ومعنى طوبى وهرب من ضرات والوعا
من العزب وسوطا انتهى وقال
من اخره اي ضربته ضربا واسوطا
على ان اسوطا صفة لضم
فم حذف المضاف وانتم
المضاف اليه

الذين يبالغون رسالات الله فان قلت لم عدل الى الاسم الموصول ولم يصح
 بلفظ الانبياء قلت لعله قصد بذلك تعظيم نبينا صلى الله عليه وسلم
 فان الله تعالى لما شرفه باسم النبي ترك تشريك غيره في هذا الاسم الجليل
 والمعنى الجميل في **الكشاف** الجرس على الوصف وفيه ان المصنف جوزهنا
 وصف الموصول بالموصول بتاويل وقد منعه فيما سبق في قوله تعالى انما
 وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة وذهب
 الى رفعه على البدل وجوزة غير بالتاويل قال العلامة سعد الدين في
 بيان وجه منعه لم يجعله وصفا لاشترك الموصولين في كونها وصفيين
 والوصف لا يوصف الا اذا جرى مجرى الاسم كالمؤمن مثلا بخلاف الذين
 آمنوا فانه في معنى المحدوث وجاء ابو حيان ولم ينفصل لهذا الوجه
 فاستبعد ترك الصفة وتجب منه فقال ولا ادري بالذي منعه
 من الصفة اذ هو المتبادر دون البدل مع ان البدل منه على نية
 الطرح وانكر عليه شهاب الدين مقالته في تبادر الوصف وصرح
 جانب البدلية وروى في ذلك اثر اغرسيه **قال الفاضل** شمس
 الدين الكوراني في تفسير قوله تعالى ولا يخشون احدا الا الله وليس

ورجحة على الراجح

هذا بنحو ما في نسخة
 من نسخة المخطوط
 في نسخة المخطوط

الامر ان جعل الذي يوسوس
 صفة الخناس لخلق عن معنى اللطافة

فيه

في نسخة المخطوط
 من نسخة المخطوط

فيه تعريض كما ظن لانه لم يكن ما اضمح مما امر بتبليغه لا يخفى ان مراد
 العلامة التبخشري والقاضي البيضاوي من قوله ولا يخشون احدا خشية
 قالة الناس ولا يمتهم فيما احل الله لهم وفرض عليهم لا الخشية في تبليغ
 الرسالة كما ظنه ذلك الفاضل فالرد على الفهم لا على المضموم فاذا انقضى
 التعريض على رايهما على ان لقائل ان يثبت التعريض في قوله تعالى يبالغون
 رسالات الله على تقدير ان يكون وصفا للانبياء الماضين وكذلك يثبت
 في قوله ولا يخشون احدا على الوجه الذي فهم ذلك الفاضل يعود ويقول
 ان الله تعالى قصد بذلك ابطال الحكم العرفي فادعى اليه انه يزوج اولاد
 زينب من يزيد واعلم ان زيدا سيطرتها ويتزوجها هو فيحصل بذلك
 سعة على المؤمنين في تزوجهم حلالا دعيا ثم فلما جاء بان هذا الحكم
 استحجى صلى الله عليه وسلم من تبليغه واظهاره وكان من اوضح البلاغ
 الفعل فلم يفعل حيا وقصد ان يظهر الله بوجه متلوم من قبله لا بوجه غير
 متلوم دال عليه فغوت عليه وقيل بطريق الاستفهام الانكارى اخفى هذا
 وقد اراد الله منك اظهاره ويؤيد ما قاله النسفي في تفسير من قوله ما
 كان على رسول الله من جرح في التكاح النكاح له وامره به وهو نكاح زينب وبني

وقد صرح بذلك في معالم التنزيل

ثم

انما هو في حق الله تعالى
 انما هو في حق الله تعالى
 انما هو في حق الله تعالى
 انما هو في حق الله تعالى

عاد ذكرنا لفظ اوجب الواقع في الكشف وغيره وانما استفاد ما ذكر من قوله
 الذين يبلغون رسالات الله قال الفاضل الكوري ليس فيه تعريض كالمثل
 لانه لم يكن ما اضمح مما تبلغه ولذلك قالت عائشة لو كنتم شيئا لكم
 هذه الآية كيف وقد قالنا اخشى الناس قول المراء من الخشية هنا خشية
 المخالفة وما ذكر خشية التعيير الذي مرجعه الى العرض وهو من طبع البشر
 قلما يخلوا منه احد قال ابن العادل في تفسيره لما تزوج النبي صلى الله عليه
 وسلم زينب قال الناس ان محمد تزوج امرأة ابنه فانزل الله تعالى ما كان محمد
 الاية يعني زينب حادثة اي ليس ايا احد من رجالكم الذين لم يولد له
 عليه نكاح زوجته بعد فراقه اياها فان قيل اليس انه كان له ابناء القسم
 والمطهر و ابراهيم والطيب وكذلك الحسن والحسين فان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال للحسن ان ابني هذا سيد فاجاب هؤلاء كانوا صغارا
 ولم يكونوا رجالا والصحيح انه اراد ابا احد من رجالكم الذين لم يولد
 هذا اقول هذا اعتراض غريب منه بعد قوله ليس ايا احد من رجالكم الذين
 لم يولد فيجزم عليه نكاح زوجته ثم قوله والصحيح انه اراد ان اعرب
 منه لان مقتضى هذين القولين سبق القول بعموم الرجال سواء كان

في الكشف فيجب ان يكون قول خشية من مثله قال
 انما هو في حق الله تعالى
 انما هو في حق الله تعالى
 انما هو في حق الله تعالى

رجال النبي صلى الله عليه وسلم او رجال المخاطبين وليس كذلك
 كما لا يخفى قال في الكشف لم يكن محمد ابا احد الخ يريد ان كان على حسب
 وضعه وهو الدلالة على الماضي لان لم يقل بالمضارع ماضيا كانه قال سلب
 الابوة عن محمد في ماضى وليس هو زيادة ولا معنى حدث لان ابوة صلى
 الله عليه وسلم لمزيد كانت في الماضي قبل نزول هذه الآية فزعم العرب انها
 كالابوة الحقيقية وقالوا اليس محمد قد تبناه في الزمان الماضي في الوقت
 الفلاني فالان كيف يأخذ حليلة ابنه فقال تعالى ما وقع في ذلك الزمان
 ابوة حقيقية وانما كانت ابوة جعلية فهي لا تضر وما قيل ان كان
 للاستمرار كما قالوا في قوله تعالى لو كانوا يعلمون الغيب اي مستمرا دائما كما نعم
 الجن وذلك من انضمام فعل المضارع اليه لامن نفس كان ومن هذا عرفت
 وجه ما قال شرح الحديث ان كل حديث عنون بكان فهو يفيد الدوام
 كقولهم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل كذا او التوجيه بانته
 ماضع في علم الله وفضائه تعسف ظاهر وبما ذكرنا من التحقيق علمت وجه
 عدم ايراد كان في قوله وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل لان
 المراد به مجرء افادة الحكم بانه رسول مع قطع النظر عن التحصن الى الزمان

ولم يغيره ما ذكر في قوله
 انما هو في حق الله تعالى

انما هو في حق الله تعالى
 انما هو في حق الله تعالى

انما هو في حق الله تعالى
 انما هو في حق الله تعالى

قال القطبي بعد ما نقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خير زيد بن
 حارثة بين ان يلحق بابيه وعمه وبين ان يكون عنده فاختر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم عند ذلك اشهدوا الى وارت ومورث فلم يزل
 يقال له زيد بن محمد الى ان نزل قوله تعالى ادعهم لابائهم ونزل ما كان
 محمدا با احد الآيات فان قلت فكيف يمكن التوفيق بين ما رويت وبين ما
 يروي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال نحن معاشر الانبياء لانوف ما
 نركاه صدقة قلت يحمل الثاني على النسخ على ما يدل عليه نفى النسبة
 صلى الله عليه وسلم الى ابيه ونفى الابوة عنه وهو كناية عن نفى الارث
 وقد احتج ابو بكر محمد بالحديث بعد وفاته صلى الله عليه وسلم بمحض من
 الصحابة فحل محل الاجماع **قال القطبي** في تفسيره فلم يزل يقال له زيد بن
 محمد الى ان نزل قوله ادعهم لابائهم ونزل ما كان محمدا با احد الآيات عارفا
 ذكر العلامة الزمخشري في تفسير الآية السابقة في اول السورة
 يخفى ان الاقتصار على الآية الاولى كما ذكر القطبي عن السريسي لان نزول
 الآية السابقة متقدم على الاخرى وكان سببها نسبتهم زيد الى
 محمد عليه السلام فنزلت لقطع تلك النسبة ثم ارجف المنافقون

ثم ان قوله

محرر

في نزول

في تزوج زيد بن نزلت الآية الثانية فنسبتهم زيد الى محمد عليه السلام انما
 انقطع حقيقة عند نزول الآية الاولى ومعلوم ان القصد في الآية الاخيرة
 ابطال حكم العيب دون قطع نسبة زيد الى محمد وان انقضى ذلك بالانتماء
 في الكشاف بارجل منكم في يطلب العجبة لا يثار قوله احد على رجل فقوله ذلك
 قصد المبالغة وارة النفي الشامل العام لرجال نفسه ورجال غيره مع ان المراد
 نفى الابوة عن محمد وهو زيد وقديين ذلك بقوله من جاءكم في **تحفة**
 الشافيه ونفي ما جاءني احدا كما من نفي ما جاءني رجل بقرينة جواز
 ان يقال ما جاءني رجل بل رجلان ولا يحجز ذلك في نفى احد **فحمل قول**
 المصنف **فحمل** ما كان محمدا با رجل منكم تادية حاصل المعنى فقط فان قلت من في
 قوله منكم اي قسم من اقسام هذا النوع قلت هو البيان على ما يدل عليه ظاهر
 كلام المصنف وعندي انه للصلاة لفعل محذوف وهو قوله متولدا وحاصل المقصود
 الاشارة بعلمية النفي الى كيف يكون كذلك وهو حاصل من ما تم في الكشاف
 وكل بني ابواته هذه كبري وقوله كما رسول الله صغري موجبة على طريقة
 الشكل الاول من الاشكال الاربعة المذكورة في المنطوق وقوله كن كان رسول الله
 استدراك من نفي على طريقة الشكل الثاني سيق لدفع تهم ناشئة من صورة الشكل

كما نقله القطبي عن السريسي

ولا خلاف

دروءة

قول

ان

النساء مشغولة ويكون حاصل الجواب ان النص مفسر من وجهين الاول
 من جهة ايتار لفظ الرجال واولاده صلى الله عليه وسلم ليسوا برجال لان
 الرجال يدل بمادته وجوهر حروفه على ذكر من بنى آدم جاوز حد البلوغ ذكره
 الشيخ اكل الدين في شرح المنار والثاني من جهة اضافة الرجال الى
 المخاطبين فيكون المنفى ابوق رجالهم لا ابوق رجال نفسه يعني سلمنا ان
 علم من لم يبلغ الحلم لكن اولاده صلى الله عليه وسلم خرجوا عن هذا الحكم
 بقيد الاضافة فثبت بالمفهوم انه صلى الله عليه وسلم اب لرجال نفسه
 الصغار وقوله خاتم النبيين انما نفى كونه صلى الله عليه وسلم اب الرجال الكبار
 البالغين فلا تدفع ومن هنا عرفت انه لا معنى للقول وح لا يكون لقوله هو
 رجاله لا رجالهم مع انه ان العلامة البيضاء ولا غير أسلوب الكشاف وقال
 ولو بلغوا كانوا رجاله لا رجالهم توجه عليه ان يقال هذا القول لا ينتظم
 مع التاكيد والتوجيه حينئذ ان يقال ليس للماد من هذا الكلام انبثاقه
 صلى الله عليه وسلم اب لرجال نفسه بطريق المفهوم بل بيان انهم ليسوا
 داخلين في الخطاب ويستقيم التاكيد ايضا بقوله خاتم النبيين لان
 عدم تحقق ولد بالغ للنبي صلى الله عليه وسلم يقتضيه عدم ابوة رجاله

الحلاوة

هذا هو العلم
 على انهم لم يوصوا
 بالغير لانهم
 كانوا واجبة في
 قولهم لا وهو
 لفوضوكم كونه
 البيضاء

كما اذا بالعلامة
 كما لا يثبت زاده
 في تفسيره

الغير

الغير بالطريق الاول ويمكن ان يقال معنى التاكيد انه صلى الله عليه وسلم
 لم يخلف ولدا بالغا لنفسه لئلا يخل بختم النبوة ولو كان زيدا وهو من طائفة
 كالا بن الصلبي لمخاطبه في جميع الاحكام كما رغبتم لكان ذلك الرجل رسولا لم
 يكن حينئذ محمد خاتم النبيين فيكون هذا الزام لهم ويؤكد كون الماد خطأ
 خصوص رجال الغير ما ذكر من سبب النزول من انه صلى الله عليه وسلم
 لما تزوج زينب قال الناس ان محمدا تزوج امرأة ابنه فان الله تعالى
 هذه الآية قال في معالم التنزيل وتفسير ابن العادل وتفسير القمي
 اللباب والتصحيح انه اراد ابا احد من رجالكم الذين لم يولدوا ويدل على ما
 قلنا ظاهر كلام العلامة الرخشي حتى يثبت بينه وبينه ما يثبت
 بين الاب وولد من حرمة المصاهرة قال في تفسير الشيخ ما كان محمدا اباً
 من رجالكم اي من الذين لم يولدوا لهم فلا يحرم عليه نكاح زوجة من تبناه
 بعد افراقها وانقضاء عدتها وقوله من رجالكم موضح لذلك حيث لم يقل
 من رجاله ودخل الحسن والحسين في جملة بينه لانها من رجاله لان رجالكم
 فلا يكون ابا حقيقة لمن تبناه وقال الغزالي في تفسيره من رجالكم اي الذين
 لم يولدوا لهم فلا يحرم عليه نكاح زوجة متبناه بعد طلاقه وكونه ابا للطاهر

وسيجزى انك والله انك دافع ما ينبغي عليك
 من صون النكاح بين كل العلة والآخر

ايضا

كشف منه
 من صون النكاح بين كل العلة والآخر
 من صون النكاح بين كل العلة والآخر
 من صون النكاح بين كل العلة والآخر

اي لو لم يكونوا كما زعموا رجالا لا رجالهم ولينزل على الخطابين
 فلا يظنون كسب النكاح

صفحة

والطيب والقاسم وبرايم لا ينافي هذا النفي لانهم لم يصلوا الى حد الجبال
 اقول صدر كلامه في غاية الحسن واما قوله وكونه ابا للطاهر الخ فلا يحسن
 موقعه اصلا لعدم التيام مع صدر الكلام وايضا لا يخفى قال ابو جيان
 في البحر نفي تعالى كون رسوله ابا احد من جاكلم لهم فلا يثبت بينه و
 بين من تبناه من حرمة المصاهرة والنكاح ما يثبت بين الاب والابن
 هذا مقصود هذه الجملة وليس المقصود انه لم يكن له ولد فصاح الى
 الاحتجاج في امرئيه بانهم كانوا ماتوا اولاد في امر الحسن والحسين
 بانما كانوا طفلي وضافة رجالكم الى ضمير المخاطبين يخرج من كان من بينه
 لانهم رجاله لارجال المخاطبين انتهى اقول وكان قد خرج على هذا الوجه
 اولاً ثم لاحظت كلام الزمخشري والبيضاوي فوجدت له محملاً جميلاً
 فتركته والله الحمد **في الكشف** في كذا على تقدير صحة الملازمة لا يكون لقوله
 وهو الآء رجاله لارجالهم معنى وقد علمت ان له معنى فلا تغفل **قال القائل**
 المحنى سعد الله المفتي يجوز ان يقال كان قوله رسول الله يفيد كونه عليه
 الصلوة والسلام ابالاته من الجشيعة المذكورها يفيد قوله خاتم
 النبيين امتداد زمان هذه الابوة الى يوم القيمة وانما يخص به لا يتناول الى

وقد اوردوا في بعض النسخ
 واما قوله وكونه ابا احد من جاكلم
 فانه لا ينافي هذا النفي لانهم لم يصلوا الى حد الجبال

غير

غير وهذا كما ترى لا يفيد شيئاً لان امتداد الابوة المجازية في التاكيد
 يقتضي البتة ان لا يخلف بعد رجلا من رجال نفسه **في الكشف** لاني سائر
 الاحكام الثابتة قيل عليه من المعلوم ان زيدا لا يحضر له ان يتزوج باحد
 من زوجاته صلى الله عليه وسلم بعد فراقه صلى الله عليه وسلم اياها
 طلاقاً او موتاً فح لا يستقيم قوله لاني سائر الاحكام قلت حرمة افواج
 النبي صلى الله عليه وسلم ليست من تلك الجهة بل من جهة انها مشمولة
 قوله تعالى ولا ان تنكحوا ازواجه بعد **ابداً قوله في الكشف**
 فان قلت اما كان ابا للحسن والحسين منشاء هذا السؤال هو الجواب
 الاول يعني هو الآء لم يبلغوا مبلغ الرجال قوله وهذا ايضا من جملة الامور
 رجالهم يعني انها لا يدخلان تحت الخطاب للمني والآية هناك كذا
 وليس لما دلت اثبات بوجوبها صلى الله عليه وسلم بطريق المنهزم كما
 اسلفنا **قال الفاضل الكازروني** في الكشف ولو كان له ولد بالغ الخ
 وفيه لانه يمكن ان يكون ابا رجل بالغ يصل الى سن النبوة فيكون خاتم
 النبيين واما لاحد من الرجال انتهى وفيه بحث **في الكشف** لاني سائر
 لاحاجة لنا الى ان نستدل على ان الابوة المنقبة هي الابوة الحقيقية

وحاصل الجواب انها وان بلغوا مبلغ الرجال بعد وكذا ما كان ذلك حين نزول الآية

والفرض

ولا بد من ان يكون ذلك حين نزول الآية حتى يندرج في حكمها
 وليس سلم اندراجها في حكم الآية باعتبار ان الرجل
 يطلق على غير من سب ايضا فالجواب عنه
 ما اجيب اولاً قد بان انك قد رجعت الى
 عرفت انه لا فتور في ذلك

في انوار التنزيل ولا ينبغي ان يفتقر
 ان اول ما يفتقر اليه في هذا الكلام
 عند صياغة الكلام في قوله ولا ينبغي ان يفتقر
 دل على عدم النفي وان كان النفي المستنبط
 على حقيقة المولد وانما في بناء على كلام
 من اصداوا لكم على اختلاف الدارين
 وكلام البيضاوي في كلامه

على هذه الحالة لو وقعت لكنت لشرفه صلى الله عليه وسلم **قوله تعالى** وطأهم
 الانى حقيقة لرجال بعث بقوله ما كان فيهم
 فقلت لانه ما كان فيهم عنده مع الكسوة
 فلو كانت وكنت رسول الله فالحق

التبيين واينار و خاتم النبیین علی و خاتم المرسلین لان كونه خاتم الرسل
لا ينافي ان يكون بعد نبيا كانبيا بنى اسرائيل بعد موسى والماد قصد
اقادة انه صلى الله عليه وسلم خاتم النبوة كما نطق به لانبى بعدى وقوله
لو كان بعدى نبيا لكان عمر بن الخطاب ويفيد ذلك كونه صلى الله عليه
وسلم خاتم الرسل بطريق الاولى لان نبي الاعم يستلزم نفي الاختصاص
بدون العكس وما قيل الممتنع بحجى رسول بعده لئلا ينقض شرعه واما
بحجى نبي يتبعه في شرعه فلا فسفسطة مخالف لنص الكتاب لان الله تعالى
اراد تطيب قلب نبيه واحترامه الى الغاية فسد باب الوحي راسا
لثلاث احمه غير فيه ويشاركه في كرامته وذلك خللته وشرفه وعظم
مرتبته • ندر به فتحتم به لكرامته امر الرسالة والنبوة جميعا فلا نبيا
احد بعده واما تأييد شرعه بعد فاصل بالعلماء والخلفاء القائمين بعد
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشارة الى هذا المعنى العلماء ورتة الانبياء
وقال علماء كانبيا بنى اسرائيل **قال العلامة** البيضاوى على قراءة عاصم
بالفتح الظاهر انه قيد لقوله او ختموا به وقوله ختم يدلى على ان قوله لخرهم
على الكسر وهو القراءة المشهورة لكته اينار للضعيف لان الاصل في معنى الاخر

امتی

وبدل على قول جبريل افريد طالع الله عليكم
يا محمد بن ابي خروم طالع الله عليكم
حاجتي فيها

الفتح على ما صرح به في تفسيره بالبقاء واعتمد عليه ابن العادل ثم قال والكس
على انه اسم فاعل وقال بعضهم هو بمعنى المفتوح يعني نعتهم وكنيتهم وكذلك
ذكر الطبري نقلاً عن الزجاج وحققه البغوي في تفسيره ومن قال في
تفسير قول المصنف هذا ومن قرأ وخاتم بكسر التاء اراد انه عليه الصلوة
والسلام فاعل الختم ومن قرأ بفحوا اراد انه آخر النبيين لاني بعد لم
يصب في الكشف لان كثير من اولاد الانبياء اقوال هذا سيد المرسلين
وقدوة النبيين الذي خلق لاجله الوجود وجعله رحمة للعالمين
للمؤمنين بالايان والكافرين بنبأ خير العذاب حتى امنوا من استاصلوا
بالهلاك كما استوصلوا يدهم بالخسف والعرق والمسح وقال الله تعالى
وما كان الله معذبهم وانت فيهم فلا يقاس هو على غيره في هذا الباب
من اخوانه من الانبياء صلوات الله تعالى عليهم اجمعين وقد علم في كتب
السيرة ان الله تعالى بنى اولاد يعقوب ونبأ اولاد ابراهيم ونبأ اولاد داود
فبالاولاد ان نبأ بعد صلى الله عليه وسلم اولاده فلا اقل من ان نبأ
له ولد واحد فلذلك قال العلامة البيضاوي لا منصبه اي منصب
النبي ان نبأ بعد وله البالغ وتخصيص نبينا صلى الله عليه وسلم

كل من يقرأه
في تفسيره
في تفسيره
في تفسيره

سجده

ابراهيم

ابراهيم من بين سايرا بنائه لانه كان اكبرهم وامرهم الى البلوغ على
حد النبوة بعد صلى الله عليه وسلم على مقتضى بعض الروايات او كان هو
ارحى النبوة لظهور مخايل النبوة من الارهاصات والكرامات فيه وكان غيره
لم يظهر فيه تلك الامارات في مرتبته التي هو عليها بل كان يحتاج في ذلك
الحال يعيش اكثر من ذلك قال بعض ارباب الحاش في هذا الجواب بحث وقيل القين
في بحث ان تركيب رجل في الاصل للقوة والشدّة والصلابة ويظهر
ذلك لمن تتبع مظان استعمال هذا اللفظ وما قول الفقهاء ان الرجل
صبي فهو بمعنى الذكر واطلاق الرجل على الذكر للتفأل والمال قال القاضى
الكوراني وما قيل لو عاش الكافر انبياء لا يساعد النقل والعقل انتهى
ان كان نقله تعالى وخاتم النبيين وقوله عليه الصلوة والسلام
لاني بعدى وقوله انا العاقب وذلك لا ينافي المدعى لان كلامه على
الفرض كما قال صلى الله عليه وسلم في حبان ابراهيم لو عاش لكان نبيا ولكن
ما عاش لما قصد في هذه النصوص من الحكمة الالهية والعقل السليم
يقبل ان يستنبأ وله صلى الله عليه وسلم وهو افضل الانبياء واجمعهم
للكمالات منها ان نبأ بعد وله وقد نبأ اولاد ساير الانبياء صلى الله

وقال بعضه كبر اولاده القاسم وبنى على القاسم
وكسبوا ابراهيم حبيب لادراكه كبره

و هو كقولهم لم يكونوا صلياً
وهو كقولهم لم يكونوا صلياً
وهو كقولهم لم يكونوا صلياً

وذلك في سورة الانعام حيث قال تعالى ومنها ذرية
داود سليمان واليوسف وموسى وهرون
واذكركم خير المخلصين وكرّمنا ويحيى وعيسى وابراهيم
كل من الصالحين بناتهم عليهن السلام

محرم

ولذلك بالغ هذا المبلغ ولقائل ان يقول الاستدراك دفع التوهم و
هنا لا توهم ولا رفع انتهى كلامه وهذا عجيب منه بعد ان قال المصنف
في تصحيح الاستدراك من عرف قوم انه لم يعش له ولد ذكر لانه يريد
ليس محمد من عرف قوم من الرجال الذين يعيشون ولا ذكر قوم منهم
وكن رسول الله من عرف قوم انه لم يعش له ولد ذكر هذا خفية كلام الطيب
وهو حسن رضي الله عنه **قال القاضي** وقرئ رسول الله بالرفع هذا القول
يدل على ان القراءة المشهورة الشائعة بنصب رسول الله وتخفيف لكن
ولكن ابراهيم مراده في اي وجه من وجهي النصب لان نصب رسول الله
بحزان يكون باضمار كان لدلالة كان السابقة عليها ويجوز ان يكون
بالعطف على واحد والظاهر ان يكون مراده ما ارتضاه صاحب الكشاف
وهو الاولي من الوجهين بناء على صدور لكن بالواو فيكون لكن
من داخل الجمل **قال الامام** في الذين الرازي في وجه قوله خاتم
النبيين وذلك لان من لا ينفك يكون استوفى على امته واهل طم
اد هو كواله لولد ليس له غير وبعده في ذلك ابن العاد وفيه بحث

بأنهم كما لا يخفى لو كان
لم يعرفوه انه من الرجال الذين
لم يعش له ولد ذكر ففوقه

بأنهم كما لا يخفى لو كان
لم يعرفوه انه من الرجال الذين
لم يعش له ولد ذكر ففوقه

لان الاولاد المذكور للرسول صلى الله عليه وسلم استوعبوا مدة عمر
الشريف حتى ان آخر من مات منهم ابراهيم توفي في السنة العاشرة من
الهجرة ولم يمكث بعد صلى الله عليه وسلم الامدة يسيرة لانه توفي
في اوائل السنة الحادية عشر من الهجرة وكانت الشرائع فرضت برمتها
والاحكام بينت باجمعها ونزل عليه صلى الله عليه وسلم في السنة ثلثة
توفي فيها ابراهيم في الحج اليوم اكملت لكم دينكم الآية على انا نقول
اذا كان حب الولد مانعا فالنبي صلى الله عليه وسلم خلف فاطمة والحسن
والحسين وكان اشفق ما يكون عليهم كما يشهد بذلك كتب السير
والتواريخ وربما يكون محبة البنت الصق بالقلب وامكن في
الحشا وان كان الذكر ارحم مالا خصوصا اذا اخصر الامر **قال القاضي**
سعد الله المفتي في حاشيته البيضاوي قوله لانه اذا نزل كان على دينه
هذا ليس بجواب مستقل كاظنه مولانا العلامة بدمع قوله مع ان المراد
كافي الكشف وفيه بحث من وجهين اما اوله فلانه زعم ان ما افاده
العلامة من ان هذا القول انما ينال في الاستقلال في الرسالة دون الاستقلال
في النبوة مفيداهنا وليس كذلك وسطح به خبر ان شاء الله تعالى

ويستقيم على تفسير الكشاف لان الوجهين واحد
لان قال وجان نزل نزل علما على ترجمته
بعد قوله انه لا ينبغي احد يعكس وعيسى من باب
قله قدس وحين نزل ليس يكون مستقل
بل هو غير السال التعليل للقول السابق وكان قد
من ان قلت انكم كنتم جدرا فاقاب بان لم يدع شرف
حين بل هو يابح شرف نبيا وهو ذلك كما ينبغي

واما ثانيا فلانا لانسلم اولاد دخول مع على المتبوع مطلقا لكان قوله تعالى
الله معنا وقوله الله معكم ولو سلم فلا يستلزم ذلك كون السابق
بمنزلة الجزع من الاتحق كما هو المدعى لان مع هذا عند المحصلين بمنزلة
قوله عفو عنه مع انه ظني فدخل مع هو الاصل الى عفو عنه مع
وجود ما يقتضي عدم عفو فكانه اشار الى ضعف الجواب الاول في الكيف
فكانه بعض امته اى لم يعتبر فيه النبوة لانه نسخ عنه بنوته لان توقفت
تبليغ الاحكام لا يقتضى انقطاع ذلك الاسم عنه كاطلاق المؤمن على النائم
الذى آمن قبل ما ترى الى ما قاله السيوطي في الاقتان والقسطلان في
المواهب ان الانبياء كلهم يوم القيمة على منصب النبوة مع انه لم يكن دعوة
هناك وعمله بشرع من تقدم سنن الانبياء الماضين فانهم كانوا على
شريعة الرسل المتقدمة ثم اقول ومع ذلك لا يستقيم ما ذكره لان عمل
الانبياء بشرعية من تقدمهم لا يوجبهم عن حكم النبوة **قال العلامة ابن كمال**
باشا لانه لا ينافى استقلاله في النبوة وانما ينافى استقلاله في الرسالة
اقول لانه ان يمنع ويقول ان يوشع كان رسولا مع انه كان مامورا
بمتابعة شرع موسى وكذلك اسمعيل كان نبيا رسولا مع انه امر باتباع

هذا هو الوجه في جواب السؤال الاول
ان قوله الله معنا وقوله الله معكم
لا يقتضي كون السابق بمنزلة
الجزع من الاتحق كما هو المدعى
لان مع هذا عند المحصلين
بمنزلة قوله عفو عنه مع انه ظني
فدخل مع هو الاصل الى عفو عنه مع
وجود ما يقتضي عدم عفو فكانه
اشار الى ضعف الجواب الاول في الكيف

العلم ان الحال لا بد من اعطاء الراجح والموافق للحق
في الانبياء والاصحاب وليس كذلك في عيسى
بل احكامه في مجيئه الى الان لا يوافق
ظاهره اولا ولا يوافق باطنه
كما ذكره السيوطي وادخله في ذلك
على ما ذكره في تفسيره هذا
هو الوجه في جواب السؤال الثاني
فكانه بعض امته اى لم يعتبر فيه النبوة

هذا هو الوجه في جواب السؤال الاول
ان قوله الله معنا وقوله الله معكم
لا يقتضي كون السابق بمنزلة
الجزع من الاتحق كما هو المدعى
لان مع هذا عند المحصلين
بمنزلة قوله عفو عنه مع انه ظني
فدخل مع هو الاصل الى عفو عنه مع
وجود ما يقتضي عدم عفو فكانه
اشار الى ضعف الجواب الاول في الكيف

شرع

شرع ابراهيم ثم انه يرد على قول العلامة الزخشي والقاضي ايضا
لانه اذا نزل كان على دينه ان اتباع عيسى شرع نبينا في آخر الزمان
يجوز ان يكون من شرع نفسه فهو مستقل في رسالته عامل بشريته
وقد افاد هذا الوجه اجلة العلماء في تواليهم كالسيوطي وغيره
وهو مرد على العلامة ابن كمال باشا ايضا في نصريحه بان عيسى مندي
بدين نبينا صلى الله عليه وسلم وان هذا الوجه يستقيم في منافاة

الرسالة دون النبوة

هذا آخر ما قصدا جميعه ونون
في هذا المقام بعبارة للعلم
والله الموفق للسلا م
الحاكم على منبه المرام



کف بادشاه اعظم

امتنانك جاهدني الله اولو دهرهم

دين اسلامك محمد بن عبد الله

نصحتي وهديتي بخدا رحمة الله عليه

انبياء و اولياء استناد و رهنم
اهل كفو تر فرمايمك زعيم

لصاحب الیوم ان نول قلم اتحاد
اطف حق قدر مر امید قلم مصرم

ای محمد معجزات الهی بخند ایلم
حمد الله وار غنایه صدره رافه ربهم
امام مرعاش اول اعدایه دین اولم

في قوله في شرح التلخيص **قوله** وانتم انتم خلقا فعلى السما والارض
منكم والموت انه خلق السما الذي احوات خلقا منكم ولما لم يكن النظم صريحا
المقصود والتمثيل في السبع فزيد البيهقي في الموت بقوله بناء ثم فصل البناء
لان كل ما يذكر مما فعله في خلق السما ليس في البعث وفضل ذلك البيهقي
قال القاضي ثم بين كيف خلقا كلهم ثم المسير الى التفاوت فقوله ثم بين ان
الان قوله بناء ما عطف بيان كالمسبوق فلذا افضل وقوله ثم بين البناء استأناف
الان قوله رفع مسكرا مع ما عطف عليه بيان له فضل القول بناء ما وسبق
ان يحل على بناء بذاته في غير امداد وعلى بناء في غير سبع اساس **قوله**

ان يحل على بنا كما بذتة من ابداد و على بنا كما في سبع اعاس
فقد لا ان اقام في العاقول كل ما اقمته عدلته **وهو** منقول عن عطس
الليل من ضرب باعاج العالموس يعني نقل من النوم الى التقدي بالهزة

و اما اضافته اليها لانه حدث بجرمتها ويمكن اخذ الوجه في صحيحها
 يمكن ان يقال انها زوج الاضافه انه حدث بغروب شمسها ولا يبعد
 ان يقال اضافتها الى السماء لانهما اول ما انفصلت في السماء **فصل** في بيان
 ان قوله تعالى ومنه اخراجهما من الارض في قوله تعالى ومنه اخراجهما من الارض

[illegible]

خلق لكم من الارض جميعا ثم استقر في السماء، ويكون التعريف بان
خلق الارض اصل الارض قبل السماء، ودفع بعين لان خلق الارض
بعد الوعد فكيف القاض في هذه الاله بان المرد وتوفي الارض بعد
في السماء، ونحن نقتول الله ذلك هنا كما قلتم عن الله في ذلك

يقع فعل الارض بعد ما سمع في السماء والمراد القاصم في الاخبار
وهو في الاصل موضع الرعي يكون حملا عليه لا الرعي كان حملا
وقال ابن الاثير اخرج بهوها والرعي الضيق بكسر الهمزة يفتح الظل

والعوض باللام مفتوح الفاء بمعنى المصدر **فوق** اوبيا للدخول
الدخول للكنى الكنى لا يثبت الا بالاباء والمرعى كذا في الكنى
والعوض باللام مفتوح الفاء بمعنى المصدر

رأنا اضافة الليل الى السماء
 لانه يحرك حركته فانه السحاب
 ويجعلها مواجها لبعضها الارض
 ونهم النور فيحدث الظلمة
 وهذا الوجه في حيزها طاهر
 عيسى بن ابي الليل كذلك
 رعبه ووافي حسن حلال
 ابريد بالضي النهار
 لا تظلم ليلها وانما جبر النور
 لانه اشرف اوقات في طيبها
 وعجل بعدد على التراجيح

[illegible]

والكلأ الدين لا يؤمنون

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

وہ

او فقال الرب ان يكون قول النعمة قنينا والاعانة
 لا يبعد ان يقال ان الله منزه عن الاعانة من غير ان
 يدعى فلا بد من ثبوتها عليه بحضرة
 الصغير في بعض ارجاعها
 راجع الى ما ذكره
 الثانية بعد الاشارة
 الاولى في بعض النسخ
 المعنى المصداق عند
 ونقول في قول الماربي منها ما حيز
 وتضمنه في نفسه
 والذكي اريد به العموم وحينما ايقنا بعد ذلك
 بعض اثاره في كل خاف عن ظنوا لا غير ما فلما
 فلا يناسب هذا الاشارة لتعيين الوقت
 راجع الى ما ذكره في بعض النسخ
 اقول وفي هذا يكون حذوف الحقيقة في قوله لا
 وهو من ان لا يكون في الحقيقة في قوله لا
 في قوله لا يكون في الحقيقة في قوله لا

[illegible]

من قبيل زراعي وجنبته الراسد عبد الرحمن
 فاسكه الزراد العسبة والفضي العام
 الدنيا لما العام العام الفينة من كونا طويل
 عبد الرحمن
 من قبيل زراعي وجنبته الراسد عبد الرحمن
 فاسكه الزراد العسبة والفضي العام
 الدنيا لما العام العام الفينة من كونا طويل
 عبد الرحمن

[illegible]

جانہ

[illegible][illegible]

جميع ذكر القصد من المستغفر وذكر التلاوة
لأنه لا يقرأ إلا بالاول وعوض عن الثاني
والثالث بالغير أو ليسه الحكم بالالسين
حين حاله

عالم بهی
واجب الیوم
الفن فی
علمه السلام
اقول بذکره
عالم بهی
واجب الیوم
الفن فی
علمه السلام
اقول بذکره

عن غير ذلك لا يفصل بين العامل اعني بانسا ومعه ان لا يترك
فان قلت يكن منافع تركه نفس من الحسن التي لا تحسن ولا تحسن
على الاسلام قلت لا يفي في كون من كس يكون مؤثرا للاخلاق
للمسلم فان فارتاد ايضا حثنا نعم لو كان بائس في عدم الاسلام الكافر
لا وجب كل التمس غل وان بلغ حد التقاض المسموع
لعل ذكر التصديق والتكليف يعني ذكر التصديق في الاغنيا وفي الله تعالى
بهم وهو المقابل للتكليف في الفقير وذكر التكليف في الفقير وهو عدم التصديق
له وهو المقابل للتصديق في الاغنيا بان العتاب للاصحاب بالغير
لا لا اشتغال به وعلى الاشتغال في العدم لا لا اشتغال له ولا حرا او اشتغال
غير ممنوع عن الكفار ايضا والتصديق والاشتغال في الحقيقة واجب
لانه ليس الامتناع **فصل** رددع المالك على ما هو عليه في قوله
الا اذا كان اذا كان اذا كان التروا في انشاء الاغنيا والتصديق في الثاني
اذا كان بعد انقضاءها وفي الكساف وعن معارضة شلو بن جابر
كونه في الاثنا ما بعد الانقضاء لا تصدق الردع عنه نعم كونه في الاثنا لا وجب
الاقتضا على الردع عنه الا ان يقال الردع عنه يفي للعقل في ردع معارضة
مصلحة والضمير للقرآن او العتاب المذكور وثانيه الاول لثانيه جزمه ولذا لم
يؤتى الثاني لانه ليس له جزم يقتضي ثانيه ولم يجعل ثانيه الاول لجزمه للثانيه
او ثانيا للقرآن بجملة والسورة لان هذا يقتضي ثانيه الثاني ايضا ولكن
ان يجعل الردع في الاسلام **فصل** صفة لتذكيره فقهه في ذلك
جملة معصية بالثبات **فصل** سفوة في القاموس في التفتيح مسافر والملازمة
بضمون الاعمال وقوله او سوا ذلك ما جمع في غير الصلح بين القوم ويؤيد
بالضم والكسر ايضا وقوله في السوات في المصدر في غير الكتاب في غير
وقوله او السفارة المصدر السافر بمعنى السفر في المتوسط المصلح كونه
في القاموس جعل مصدر السفر السفرة والسفارة فلما قابل
بين السفرة والسفارة الا ان يقال ان بين الاصل والسفارة والسفارة
الاولى من السفرة لان السفرة لا تسافر في السفرة في السفرة
الاولى من السفرة لان السفرة لا تسافر في السفرة في السفرة

على ذكر التصديق في الاغنيا
في الثاني لا اشتغال به
على ذكر التصديق في الاغنيا
في الثاني لا اشتغال به

وذكر التصديق في الاغنيا
في الثاني لا اشتغال به
وذكر التصديق في الاغنيا
في الثاني لا اشتغال به

وذكر التصديق في الاغنيا
في الثاني لا اشتغال به
وذكر التصديق في الاغنيا
في الثاني لا اشتغال به

وذكر التصديق في الاغنيا
في الثاني لا اشتغال به
وذكر التصديق في الاغنيا
في الثاني لا اشتغال به

في المتوسط لاصلاح والسفر في الكتابة **فصل** او متعطف على التصديق
الكرم قد يكون بمعنى القوة مقابل للكرم وقد يكون بمعنى التقطف فيكون الكرم
بمعنى شجر الغنم للكرم متعطف **فصل** وعاء عليه يستوعب الدعاء في
يستوعب دعاءهم لان القتل قصار في ايد الدنيا وقطاعها وكان لا يقتضا
وليه عدم شفاعته من الاضائة ويحتمل والله تعالى اعلم ان يكون خطيبا فيقتل
الكافر بانزلة القتال غير المستقبل بالثاني مبالغة في الاستحقاق ويكون
فعله ما كونه محال او جوابا عن السؤال عن سبيل السبيل في الكثرة الهوى
فصل بيان لما انعم عليه خصوص صاحب قوله انا صيبت الماء فانه يباين
لما انعم عليه وعلى انعامه بل عليه قوله شاعركم والانعامكم فان قلت
ما سوي الاقبا لا يخفى قلت نعم الا ان بعينه خلقه وتقديره على وجه الامتياز
في كسبه وبكدها فاعلم ان كسبه لا يكون المستقرام للتحقيق كونه ان
يكون للغير ويكون التحقيق مقصودا بالتكريم وقوله ولذا ان اجاب عنه نعم
في حقه سبيل في كونه المستقرام على حقيقة سبيل في اجاب التحقيق في كونه
ان يجعل بدل التقدير ان سئل وجعل الجواب بغير ما هو في صوره الجواب
وان كان بدلا في **فصل** لم يسر بل يخرج من الاضائة فيخرج اليه علمه
اراد في هذا التوجيه سبيله وقوله في سبيل الخير والشر وعلمه ان
لم يقصد في هذا التوجيه اضافة السبيل اليه بل قصد ربطه بالان في تقدير
له فقهه في توقيف باللام دون الاضائة في كونه سبيل عام مخصوص بالنعم
الثاني كما يوجه فقهه في غير المعنى الاخر حسب ما بان ما سبق لا يخفى
ووجه ما ذكره في التفتيح سبيل في سبيل بل وقع في الضلال في سبيل
المصافي مخصوصه سبيل في سبيل في سبيل في سبيل في سبيل في سبيل
والتمكن كما بينه في الكساف وعقد في سبيل في سبيل في سبيل في سبيل في سبيل
فذلك سبيل في سبيل في سبيل في سبيل في سبيل في سبيل في سبيل في سبيل في سبيل في سبيل
الصغير في قوله بسره ملك حتى يكون نقصا في البياض والشمس في الكساف
للتفسير ان الزيادة في التمكن في نفس السمع وكونه للبيان في الفعل لم يشتر
ما ذكره القاضي

في المتوسط لاصلاح والسفر في الكتابة
الكرم قد يكون بمعنى القوة مقابل للكرم

بيان لما انعم عليه خصوص صاحب قوله
لما انعم عليه وعلى انعامه بل عليه قوله

اراد في هذا التوجيه سبيله وقوله في سبيل
لم يقصد في هذا التوجيه اضافة السبيل اليه

فذلك سبيل في سبيل في سبيل في سبيل في سبيل
الصغير في قوله بسره ملك حتى يكون نقصا

في المتوسط لاصلاح والسفر في الكتابة
الكرم قد يكون بمعنى القوة مقابل للكرم

بيان لما انعم عليه خصوص صاحب قوله
لما انعم عليه وعلى انعامه بل عليه قوله

اراد في هذا التوجيه سبيله وقوله في سبيل
لم يقصد في هذا التوجيه اضافة السبيل اليه

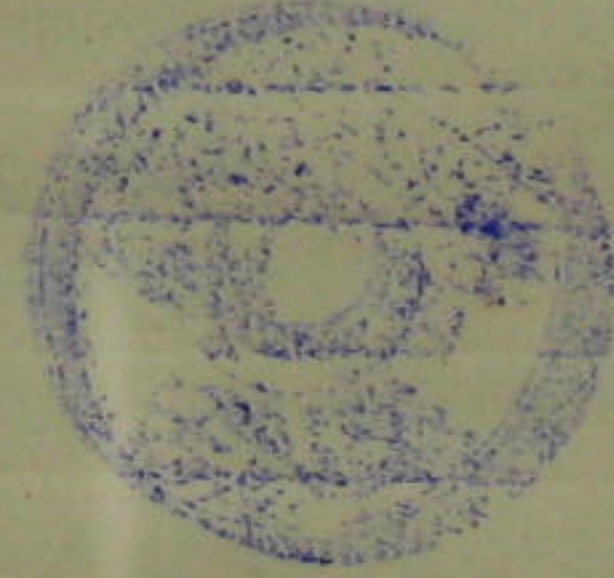
فذلك سبيل في سبيل في سبيل في سبيل في سبيل
الصغير في قوله بسره ملك حتى يكون نقصا

المائدة
المنيرة
الطعام
الذي
يكون
في
البيت

(Faint handwritten Arabic script)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لو اصب العظيمة والصلوة على خير البرية وعلى آله وذوي النفوس الزكية
اما بعد فان معاني الاستعارات وما يتعلق بها قد ذكرت في الكتب
مفصلة بحسب الضبط فاروت ذكرنا بحسب مضبوطة على وجه نطق به
كتب المتقدمين ودل عليه زير المتأولين فقلت فرائد عوائد لتحقيق معاني
الاستعارة وانما قرأتها في ثمنه عقود القصد الاول في انواع
الجاز وفيرست فرائد الفريدة الاولى الجاز والكمة المستعملة في غير ما
له علاقة مع قرينة مانعة عن ارادته ان كانت علاقة غير المنهية فمجاز
مرسل والامامة مقررقة الفريدة



Süleymaniye U Kütüphanesi	
Kismi	Amca Zade Hüseyin Paşa
Yeniden	
Eski Kayı No	74